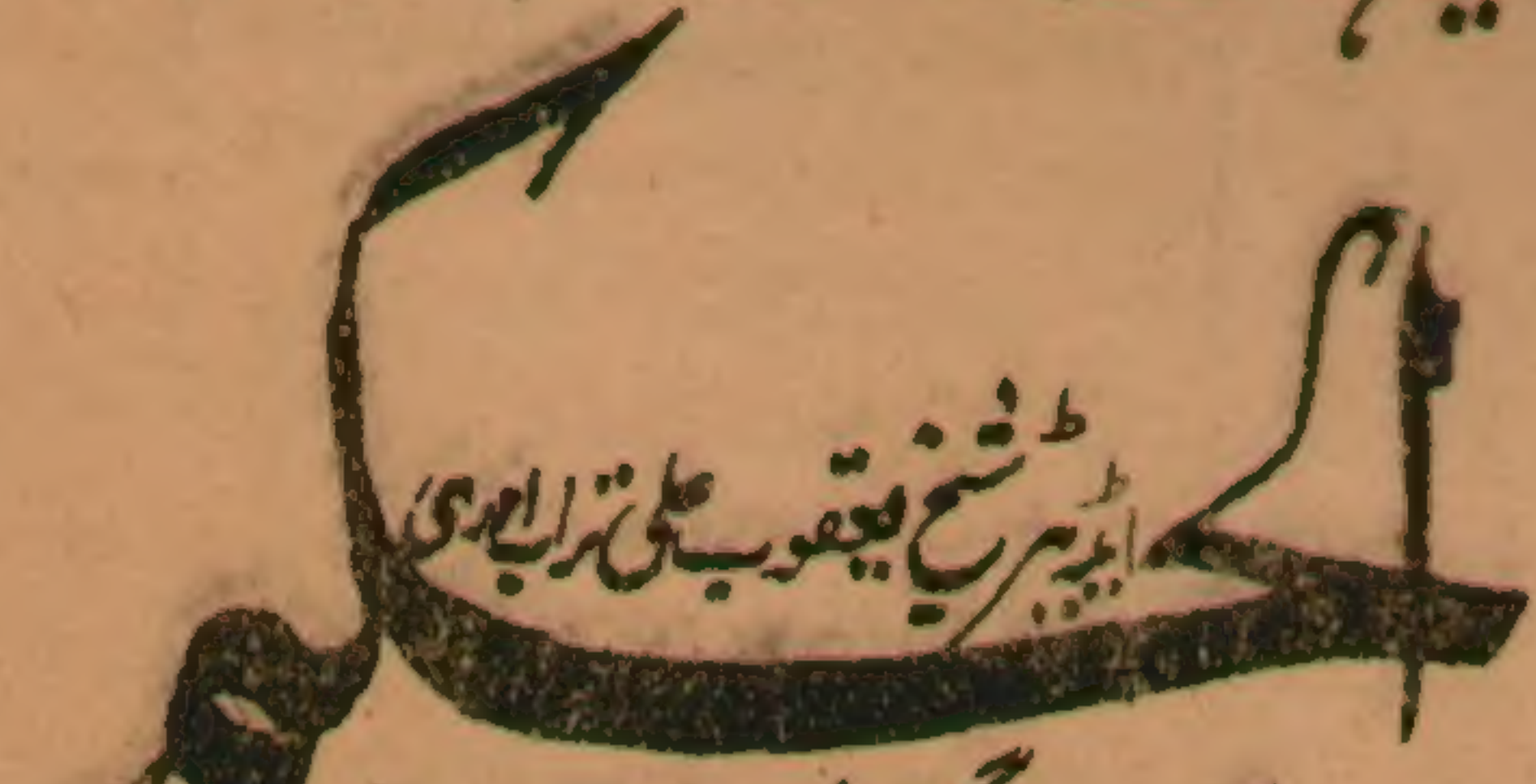


جسٹریٹ ایل نمبر ۷
شرح قیمت جوہر مال
منہ شکی لی بانگی

ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم
تاریخ ہمارے اشاعت ۷-۱۲-۲۱-۲۸



چہ گویم با تو گرا آئی چہا در نادیاں مہنی
دوا مہنی شفا مہنی غرض دار الامان مہنی

۱۷۷ موم
۱۷۸ خاموس
۱۷۹ سندھ کا باہر سے
۱۸۰ غیر مذاہب
۱۸۱ زیر مصلحت

Digitized by Khilafat Library

نمبر ۲۵ | قادیان دار الامان ۱۴ جولائی ۱۹۰۹ء مطابق ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۲۷ھ بھجری المقدسہ جلد ۱۱

تصوف کا خزانہ معرفت اور جہالت کا بھینسہ

ترجمہ القرآن

اسے بغیر بخیریت قرآن کریم نہ
زال پیشتر کہ بانگ برآید فلاں نماند

(مکتوبات احمدیہ جلد اول)

حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید کو پڑھے اور اس کی تفسیر کرے اس کا اجر ہے جیسے کہ وہ حج بیت المقدس کرے اور عمرہ کرے اور روزہ رکھے اور صدقہ دے اور اللہ تعالیٰ اس کو جہنم سے داخل فرمائے۔
پیشتر کے عظیم کتب خانوں کا مجموعہ جو نہایت عمدت اور کوشش سے جمع کر کے پہنچا ہے۔
ہیں۔ یہ کتب خانوں بڑے بڑے عظیم ہشتان میں ہیں تصوف کا مہل اپنے اندر رکھتے ہیں اور
حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاک سیرت کے آئین ہیں۔ میں دعوت سے
کہتا ہوں کہ کوئی من کو نہ سے اور گرویدہ نہ ہو جسے یہ مجموعہ آپ زار سے لکھنے کے قابل
ہے اور دنیویوں کے بارہوٹوں میں بھی مستند ہے۔ باری تعالیٰ عرف
دوسری جلد حضرت خلیفۃ المسیح کے مکتوبات سے جمع ہونے اور جو کچھ وہ
پرسہ پاس کردہ سامان میں ہے۔

قرآن مجید کے مطابق اور معانی کو انسان پر سمجھانے کیلئے ترجمہ القرآن کا یہ جلد جاری
کیا ہے اور یہ الزام کیا گیا ہے کہ ہر جہان کم از کم ایک پارہ ضرور شائع ہو جائے۔ تو اس کے
نیچے ٹیکس اور ترجمہ دیا ہے اور ترجمہ ایسا معنی خیز ہے کہ معمولی اور ذہن ان بھی اس سے
غایہ اہل کتب کے حاشیہ میں تفسیری نوٹ ہیں جن کو قرآن شریف کی عظمت اور بلاغیت
کو پیش کرنا مقصود رکھا ہے۔ عقائد و عقائد قرآنی کو ایسے طور پر بیان کرنا کہ ان کی گہرائی کو
نادر فلسفی اور ماہرین دین بھی غراہیں۔ ترجمہ ان لوگوں میں حضرت خلیفۃ المسیح کے دین اور
ادب و معرفت کے معنی کو ظہور کما گیا ہے۔ اس وقت تک تو یہ کتب شائع ہو چکی ہیں۔

تفسیر سورہ بقرہ کل تین روپیہ چار آنے

(تمام درخواستیں شیخ یعقوب علی ایڈیٹر اسکم کے نام آتی ہیں)

(مطبوعہ دارالافتار، لندن)

اسی تعلیم کو قرآن مجید میں ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے
لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُم مِّن دُونِ الْمَلٰٓئِكَةِ وَجَعَلْنَاهُمْ
اٰمًا مِّنَ الْعَدَدِ وَالنَّاسِ مِّنْ حَاسِبٍ یہ ہے
 کہ قوی جہد ہی ادا مانستہ صرف نیکی اور تقویٰ
 کے باعث ہی کرنی چاہئے گناہ اور ظلم اور زیادتی
 کے گہروں میں مان کی مانستہ مت کرو۔
قرآن مجید کی اس اعلیٰ درجہ کی تعلیم
 امت کا بیکار و بے روزگار بننے کی ہر ذریعہ اور ہر قوت
 کے نشہ میں سرشار رہناؤں کی کڑواہٹ سے من
 میں ناجائز قوم کے غائبہ کیسے دوسروں کو تباہ و
 تاراج کرنا بھی عبادت اور نیکی کا کام قرار دیا گیا
 ہے۔ میری کجی میں نہیں آسکتا کہ ایک گناہ بھی نیکی
 کا بدلہ کس طرح ہو سکتا ہے۔ گناہ کا خون ملک
 کی رہنمائی کے لئے بہترین خدمت کیسے بھی ہو سکتی
 ہے۔ ایسی رہنمائی کو فرزندانی سے حلقہ نہیں جہاں
 گناہ کا نام نیکی ہو۔
 گناہ کا کفارہ کیا ہے؟ تو یہ کہ کیا ہے؟ اپنی
 غلطی پر توبہ کرنا۔ سے صواب کی جانب رجوع
 کرنا اور پھر اس طرح کے غلط و مستند اسباب کو اختیار
 کرنا۔ قرآن کریم نے اس میں نفرت۔ غصہ کی کھال
 اور آٹا کی کچی تصویر کشی کی ہے۔ مہمان سے توبہ
 ہو جانا اور نذر مشور کا واقعہ ہو جانا اس لئے ہے
 کہ توبہ اپنے غرض صوابیت اور عظمت اوریت
 کو جھل نہ جاوے غلط کے بغیر عشق اور غرض جہاد
 دلی نہ امدت اس کو پیدا ہوتی ہے تو اس سے
 حق تعالیٰ کی عظمت کا جدید انکشاف اس کو
 حاصل ہو رہا ہے پس یہی نشاۃ الیٰ قیوم ہے
 اور ان کی ذات و رجوع کو قبول کرنا نفس
 و طاعت ہے جس سے آدمی اور دیگر غائب محروم
 ہیں انہوں نے توبہ کی حقیقت کو نہیں سمجھا اور اس
 لئے توبہ سے محروم ہیں۔
خدمتِ مہمان اور خدمتِ دین میں باخلاقی
 ایسی ایک سی سی ہے جو تمام کامیابیوں کی جڑ

ہے اگر ہم اسے تامل کر اور توبہ اور توبہ کی خیال
 سے کوئی کام کرتے ہیں اور اپنی غصہ یا نفی کی وار
 چاہتے ہیں تو ہمارا مقصد و خواہش بیکار و بے روزگار
 اور غرض ہے جسکے پیچھے راہ و کامت رکھا ہوا
 ہے جس کے ہم پر جا رہی بناتے ہیں۔ اس لئے
 خدمتِ دین میں انبیاء علیہم السلام کا طریقہ اور
 اسوہ بہترین مودہ ہوا کرتا ہے جسے نہ سبب عین
 رکھنا چاہئے۔

ابھی سوچنا چاہئے

بھروسہ بات کی پر راہ نہیں ہوتی کہ میری بات ہے
 کوئی نہ سنا ہے یا اس سے کوئی غایہ و انتہا ہے میں
 اپنے خیال اور سمجھنے سے موافق ہر بات قوم کے لئے
 ضروری سمجھتا ہوں کہ بتاتا ہوں۔ اگر وہ مفہوم
 قہر سے غائر اٹھانا چاہے شکر وہ مستحق توفیق
 کی سرفروں سے قوم کو اصلاح دینا قوم کا فرض ہے
 اور اس ضرورت کو ہر کارنے کے لئے کوئی سفید
 صورت اس کی نظر میں ہو تو اس کو پیش کرنا
 مناسب ہے۔

حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے اپنی زندگی
 ہی میں اس خدمت کو محسوس کیا تھا کہ ہمارے
 جماعت میں سے کچھ لوگ اس قسم کے ہوں
 جو مصلحت کی تمام کتابوں کو یاد رکھیں اور ضرورت
 کے وقت کام لے سکیں۔
 اسی مطلب کے لئے آپ نے ایک مرتبہ
 کچھ کتابیں مقرر کر کے امتحان بھی لیٹھا۔ اگر
 بعض درجات اور اسباب کی بنا پر وہ امتحان
 نہ ہو سکا پھر حضرت خلیفۃ المسیح (ع) نے فرمایا
 اس ضرورت کو محسوس کیا مگر یہ تجویز بھی کسی
 وجہ سے مضر فی الواقع نہیں تھی۔ لیکن اس لئے
 دن کی ضرورتیں بتلائی ہیں کہ جب تک ایک

جماعت اس کام کے لئے حیار نہیں ہو گی ہم اپنے
 مقام و شہادت اسلام اور تبلیغ مسند میں بہت
 پیچھے رہیں گے۔ مہمانیں مسند کی ضرورت ہے
 کہ اس کے لئے جب آدمیوں کی تلاش کی جاتی ہے
 تو مشکل پیش آتی ہے۔ مگر یہی زبان میں عام طور
 پر تفرقہ کرنے والوں کی ہے۔ اور تفرقہ دہی جو تفرقہ
 میں میں شک نہیں کہ میرے کرم چاہی ہو وہی
 خواہی صاحب اگر تیری میں جسے وقت زبان
 پر کھرت مکتے میں ادیب ہی ہو ہی نہیں جاتا
 ہے۔ جو کہ مرستے دیتو تو کی ایک بیڑی کر ہے
 ہر ہر کھنے دے ہے میں اور بھی کافہ نہ مت
 لی۔ اس میں لیکن بھی تنگ وہ اس کا ہر کھنے
 وقت کے وقت میں زندہ نہیں دیتے۔ ہر کھنے
 کھلی ہوئی کوئی کوئی باتیں بعض لوگوں کو ناگوار
 معلوم ہوئی اور شاید وہ یہ بھی سمجھیں کہ تفرقہ دہی
 شادی میرے ہی حق میں آگئی ہے مگر اس جو
 کچھ ہے یہی ہے۔

ریڈیو (ٹیلیو) آٹھ سال جا سکا ہو چکے ہمارے
 کلاں میں کتنے گھڑی زبان زدگوں کے حلقے ہیں
 شائع ہوتے ہوئے شیعہ صاحب تو اپنی پوری
 کے زانہیں بھی یہ خدمت کو دے رہے اور
 اب ایک طرح سے وہ توبہ مستقل طور پر کام
 کر رہے ہیں اور غائب ہو رہی ہو یہ صاحب کا
 تفرقہ ہی تھا۔ اس کے علاوہ دیگر کئی نام
 لینے چاہیں جنہوں نے میگزین میں مسلم
 اٹھایا ہو۔ اگر میں غلط نہیں کرتا تو شاید وہ تین
 نام بھی ممکن تھیں جنہوں نے آٹھ سال کے بعد
 کوئی آگئی تھی ہے۔

بھروسہ اخبارات موجود ہیں ان میں کچھ اخبارات
 کی جو تعداد ہے وہ ظاہر ہے اس قسم کے
 خبر ہے وقت کے لئے دلا ہوا ہے اور یہی ہے
 اس قسم کا بے غنائیاں میں مشہور ہو کر سال گذشتہ
 جلسہ پر بلور کی طرف سے ایک بڑا اشتہار تقسیم

ایک بڑا اختیار تقسیم کیا گیا تھا جس میں ہر چوکی
خوبی اور عظمت کے اظہار کے لئے اسکے
 کارپانڈنگ ایڈیٹر جناب خواجہ کمال الدین صاحب
 امداد اکرام صاحبان ظاہر کے گئے تھے مگر سوال یہ جو
 کہ ان بزرگوں کی طرف سے کتنے مضامین شائع
 ہوئے۔ اگر انہوں نے باقاعدہ مضامین کہنے
 کا غم نہیں کیا تھا تو اس نائنٹی کی کیوں ضرورت
 سمجھی؟

یہ قومی ضرورتوں کے عدم احساس کا نشان ہے
 اس کے اسباب اور وجوہ جو کچھ سمجھی ہوں
 انکو لی کر سوچنے چاہئیں۔ اور ان لوگوں کو اپنی راہ
 سے مدد کرنے کے لئے کوشش کے خدا تعالیٰ سے
 فضل و برکت کی دعا کرنی چاہئے۔

غرض ایسے لوگوں کی بہت بڑی ضرورت
 ہے جو مسئلہ کے طور پر واقف ہوں جو حکم
 اور قرآن سے کام لے سکیں اور غیر مذاہب
 کے عقائد کے جواب کے لئے ایک استعداد
 پیدا کر سکیں۔

سیری دانست میں اس کے لئے مناسب
 راوی یہ ہے کہ باقاعدہ امتحان ہوا کریں۔ اور جو
 لوگ اس مقصد میں منہمک ثابت ہو سکیں انہیں
 کام لیا جائے۔ اور اس مقصد کے پورا کرنے
 کے لئے اگر بعض کاموں کو انہوں میں رکھنا چاہیے
 تو پورا نہیں کرنا چاہئے۔

اس سال کے سالانہ جلسہ سے پہلے یہ سوال طے
 ہو کہ کوئی عملی کام شروع کر نیکی ضرورت ہے۔
 یہ کام صرف اتنا ہے کہ میں ایک فردیت
 قوم کے سامنے رکھ دوں۔ بزرگان قوم کا زمین
 ہے کہ محاسن پر غور کریں۔ اور اگر وہ ضرورت
 واقعی ہو تو اس کے پورا کرنے کی فکر کریں۔ اس قسم
 کے مضامین جو قومی میدان میں آ رہی اور احساس
 کی غرض سے لکھے جاتے ہیں ان پر تو جو کی
 ضرورت ہوتی ہے اس لئے بہتر ہے کہ غمازی

انجمن اور اہل الرائے لوگ ایسی ضرورتوں
 پر غور کریں اور مختلف تجویزیں جو عملی طور پر کامیاب
 ہو سکیں اخبارات میں پیش کریں اور پھر جو
 ایک متفق نتیجہ پر قوم پہنچ جائے تو ایسے حضرت
 خلیفۃ المسیح سلمہ اللہ تعالیٰ کے حقدار ہوں جنہوں نے
 پیش کیے اس کے عملی پہلو کو اختیار کریں۔ یہ باتیں
 پیدا ہوتی ہیں **وحدۃ** سے اور اس کی توجہ
 بڑی ضرورت ہے اور میں تو دیکھتا ہوں کہ حضرت
 امام وحدت کی ضرورت پر ابھی استعداد
 متوجہ نہیں کر رہے اپنے محترم دامن امام کی طرح
 ہر بات میں وحدت کے مسئلہ پر کلام کرتے
 ہیں جس طرح حضرت مسیح موعود علیہ السلام ہر
 مسئلہ کلام میں وفات مسیح کا ذکر فرماتے تھے میں
 سمجھتا ہوں کہ گویا قوم کے قوم بننے کا یہ وقت
 آیا ہے اور اس **خلافت** کا غلبہ ہٹان
 کام یہی ہو گا جو تمام نبیوں اور برکات کا بنیادی
 پتھر ہے۔

ہیں اپنی غلطیوں اور کمزوریوں کے اعتراف
 میں وسیع حوصلہ رکھنا چاہئے اور ایک دوسرے
 کی غلطیوں کو معاف کرنے کے لئے چشم پوشی کیلئے
 اس سے بھی زیادہ باحوصلہ ہونا۔ یہ ضروری
 ہے اگر باتیں ہم میں پیدا ہو جائیں اور نزاکتیں
 اور لفظی ہی نہ ہوں تو فی الحقیقت ملائکہ
 ہم سے مصافحہ کریں اور خدا کی نصرتیں ہمارے ساتھ ہوں
 میں اس ترکیب میں اپنے آپ کو کامیاب سمجھوں گا
 اگر ایک آدمی بھی اس پر اپنی آواز بلند کرے گا
 یا قبیلہ جو تو میں مشترکہ قومی ضرورتوں کا احساس ہے۔

زلزلہ اکیس کتا ہے "اندرس ہیکر زلزلے
 روز بروز شدت اختیار کرتے جلتے ہیں ہمارے چھوٹے
 میں اکیس وجہ سے نقصان پہنچ رہا ہے چند ماہ
 قبل فرانس میں بہت سی جائیں اور مکان زلزلہ

کے باعث تباہ و برباد کر چکے ہیں اور اب ہیکر
 دلائل و دلائل میں ایک سرکاری مراسلہ
 بدیں مضمون وصول ہوا ہے کہ مقام کورنچیا علاقہ
 بالائی پرانک واقع جزیرہ سومالیا میں سربون
 کی شب کو زلزلے کے سخت جھٹکے محسوس ہوئے
 اور اس کے ساتھ ہی سمندر بھی چرلہ آیا جس کا
 ہونٹا کئی تیرہ لاکھ ۲۲ آدمیوں کی جانیں ضائع
 ہوئیں زلزلہ دن مکان گر پڑے اور سینکڑوں آدمی
 کے چوڑیں آئیں جزیرہ کے حکام نے آفت زلزلہ کی
 اطلاع کافی الفور سامان کھیا کر سینکڑوں جانوں اور
 لاکھوں روپیہ کے نقصان کی کسی طرح غلافی
 نہیں ہو سکتی زیادہ صدمہ یہ خیال رکھنا ہے کہ
 جزیرہ جاوا و سومالیا اور نیو کا آبادی زیادہ تر مسلمان
 پر مشتمل ہے اور ساحلی مقامات پر قریب قریب وہی
 آباد ہیں اس لئے زلزلہ میں خاص خسارت انہیں کو سب سے
 بڑا نقصان پہنچا گیا۔

یہ واقعات برکت کے لئے کافی ہیں مسلمان حجت نیرہ
 کے نیچے ہیں کاش وہ غور کریں۔

Digitized by Khilafat Library

میرا امر لو اب چندہ اس سے مراد نہیں میرٹا
 کیلئے کوئی چندہ کیا جاتا ہے بلکہ غرض یہ ہے کہ وہ چندہ جو میرٹا
 مستحب ہیں ان اور دلائل و دلائل کے لئے ہے اس لئے اس کا
 سے زیادہ تقبیل ہو چکا ہے اور ابھی بہت بڑی رقم جمع کرنی باقی ہے
 اس پر بھی بعض دہشتوں نے اس کا رخ مٹا دیا ہے چنانچہ ابھی
 میرے ایک کرم بھائی غنی انم جیتا نے سرور گلازٹس پورہ میرٹے
 میں غنی انم بھائی کے لئے غرض میں چندہ دینے میں ایک بے نظری
 ہم اہل علم کے "ہماری پیدار ان کرکس کی تقسیم کا حق ہے اسکی شکایت
 میں مانعوں نے اٹھایا۔ طے ہے کہ یہ فیضان میں سے پہلے
 اکیس دہائیوں میں آئی۔ تاربان بھائی کو ایک پرتش نند میں
 ایک حصہ دینے کے لئے سب سے پہلا ان دہی سے غرض دلائل
 بالخرات میں مسخند میں بھی باخبر رہے انہوں نے دیکھ کر اسکی اسکا
 میں بہت سے غرض علی صلیہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اسکی فرست کا
 احساس ہوا کہ وہ قومی ضرورتوں کو سمجھ سکیں۔

کے چندہ کے لئے اپنے اشتہار دے۔ میں
ایسے پوچھتا ہوں کہ کہی آپنے اسکی حساب
کی کوئی فہرست شائع کی ہے جبکہ خود آپکے
متعلق معاملات کی حالت یہ ہوتو دوسرا
پر نرمی نکتہ چینی کما تک مناسب اور
درست ہو سکتی ہے۔ ۹

میں دیکھتا ہوں کہ منشی ذکر الرحمان
صاحب بے اے۔ اے۔ اسماعیل
میں خصوصیت سی دلچسپی ہوتی ہیں۔
یعنی انکی راؤں اور تحریروں کو
نہایت غور سے پڑھا ہے وہ بتاتے ہیں کہ
ادقاف دہلی کی آمدنی ماہواری تقریباً آٹھ
لومہ روپیہ ہے لیکن نا تجربہ کار اور نا اہل
منتظمین کے خراب انتظام کیوجہ سے یہ تمام
روپیہ ضائع جاتا ہے اور کسی نیک اور مفید
کام میں صرف نہیں کیا جاتا۔ ۱۱

ادقاف دہلی کی آمدنی کے متعلق
صحیح تخمینہ میں نہیں بنا سکتا البتہ میں کوشش
کروں گا کہ اسکی آمدنی اور مصارف کا علم
ناظرین کو دے سکوں۔ مگر منشی فکر الرحمان
صاحب کا یہ کہنا کہ نا تجربہ کار اور نا اہل منتظمین
کے خراب انتظام کیوجہ سے یہ تمام روپیہ ضائع
جاتا ہے اور کسی نیک اور مفید کام میں صرف
نہیں کیا جاتا پوری نا تجربہ کاری پر مبنی ہے
انکا گریجوئیٹ ہونا اس امر کی دلیل نہیں
ہو سکتا کہ وہ تجربہ کار بھی ہیں مگر میں اسے اس
کے ساتھ پرچنا چاہتا ہوں کہ کیا ان نا تجربہ کار
اور نا اہل منتظمین میں انکے ہم کرم بھی داخل
ہیں یا نہیں؟ ۱۲

باہر کی اسلامی دنیا میں کوئی اس ترار سے
واقف نہیں جو آج افشا ہوتا ہے۔ کیا
منشی ذکر الرحمان صاحب اپنے سینہ پر ہاتھ
رکھ کر اور اللہ تعالیٰ کو حاضر ناظر یقین کر کے
یہ کہہ سکتے ہیں کہ انہوں نے اپنے والد
کو ممبر بنانے کیلئے یہ سارا اڈا بر نہیں کھڑا
کیا؟ وہ قومی کاموں کے ایسے ہی لادھ
اور مسلمانوں کے ایسے ہی خواہ ہیں کیوں
کوئی قومی خدمت بلا معاوضہ نہیں کرتے
اسلئے کہ خدا تعالیٰ نے انکو کہا ہے کیلئے دے
دیا ہے کیا انکی ساری قابلیت اور ذرا
کا پچوڑی ہی ہے کہ مسلمانوں کے شیرازہ کو پرانے
کریں اور کام کر نیوالوں کی حوصلہ افزائی کریں
انکو بدنام کریں اور یہ سب کچھ کیوں کر والد
ماجد ممبر ہو جائیں۔

بس یہی وہ غرض اور غایت ہے جسکو اصلاً
طلب فریق کی اصلاح کا مقصد عظمیٰ کہنا چاہا
اور یہ حقیقت ہی اصلاح طلب فریق کی۔
اصلاح طلب فریق نام رکھ کر مسلمان
کیونٹی کو مغالطہ میں رکھا جاتا ہے۔ اور کام
کر نیوالوں کو نا تجربہ کار اور نا اہل کہہ کر یہ بتانا
مقصود ہے کہ باہر کی دنیا اسلام کو بدظن کریں
مگر اس مقصد میں منشی ذکر الرحمان غالباً کامیاب
نہیں ہو سکتے۔ کیوں وہ پردہ اور اشارتیں
باتیں کرتے ہیں کہ ادقاف کے انتظام کی باگ
انکے ہاتھوں میں دینے چاہیے ہیں۔ ۱۳

وہ کیوں صاف نہیں کہتے کہ
ابا جان کی سپرد کرو
تاکہ منشی ذکر الرحمان صاحب کو بھی پتہ نہ ہو
پھر تمام کدے کے موافق کچھ حصہ انتظامی امور
میں مل جائے۔ یہ بھی یہ معلوم کر کے سخت رنج
ہوا ہے۔ کیا یہ لوگ اصلاح طلب فریق کے
نام سے موسوم ہو سکتے ہیں۔ دہلی کے ادقاف

کے متعلق کام کر نیوالوں کی شکایتوں کی اصل
عرض یہ ہے۔

پرنس شریا جاہ بالقابہ اپنے نام سے کوئی
ارٹیکل لکھیں اور اول انکو لکھنے کی اور اخبار
میں جانے کی ضرورت کیا ہے۔ ۹
وہ مجلس ناظم کے ممبر ہیں اسیں اول امور
کو پیش کریں جنکو وہ قابل اصلاح سمجھتے ہوں
بیرونی دنیا یہ سمجھتی ہے کہ یہ تمام کاروائی
انہیں کے نام سے ہو رہی ہے اور انکی ایک
پارٹی ہے میں جنک اسکی پوری حقیقت
واقف ہو جاؤں ماننے کیلئے دیا نہیں کہ وہ
مسلمانوں کے بنے ہوئے کام کے ہنگامہ دار ہیں
میں ہوں۔ اسوقت تک جتنے الزامات لگا
جاتے ہیں انکی کوئی حقیقت نہیں معلوم ہوتی۔
منشی ذکر الرحمان صاحب بار بار اس سیکے
کی درخواست کرتے ہیں جو مسجد فتح پوری
کی جائداد کے کرایہ میں ڈیڑھ سو دو سو
روپیہ ماہوار کے اضافہ کی درخواست،
مگر وہ مہربانی کر کے پبلک کو بتائیں کہ اس
درخواست کا مینٹن لڑا ہے جسوقت
اس درخواست دہندہ کا نام پبلک میں
مشہور ہو جائیگا اسوقت میں اس راز کو
افشا کروں گا جو اس درخواست کی تہ میں
کام کر رہا ہو گا۔

یہ منشی ذکر الرحمان صاحب کا فرض
ہونا چاہئے تھا کہ وہ اس درخواست
کو اور ادقاف کی منتظمہ کمیٹی کے جواب
کو شائع کر دیتے لیکن جب تک وہ اس
درخواست کو شائع نہیں کرتے پبلک
اس حقیقت سے واقف نہیں ہو سکتی
جو اس درخواست کے اندر مخفی ہے۔
یہ ایک اور خطرناک اور سنگین الزام ممبران

کیسی منتظر مسجد فتح پوری پر لگا یا گیا ہے کہ
انہوں نے وہ نامہ ہوا کہ وہ خلیفہ شیعہ کی
میں دینا منتظر کیا ہے۔ اور یہی بتا رہا
کہ عہدہ اجماع کا بیخیاں ہو گا کہ شیعہ کی
میں خلیفہ کے بارے میں صحیحان کے خلیفہ
کے حکام میں چنانچہ ایک شریعہ کریں۔
یہاں تک کہ وہ ایک خطرناک اور قابل
فخرت ہی اور کچھ شک نہیں کہ مسلمانوں کے
نے اس مجھ کو دکھ دینے والی اور کوئی
بات نہیں ہو سکتی کہ انکا مذہب یا دینوں کے
کالج میں دیا جائے اور عربی سکول کو محرم
کیا جائے۔ لیکن اس سے بھی بڑا ہر دین کے
قابل یہ بات ہی کہ ایک شخص جو بے۔ اے
کہلائے اور محمد بن کلب کا سکریٹری ہوا ایک
بہرے جلسہ میں اور ایک پبلک اخبار کے
ذریعہ ایسا اتہام شہر کرے جسکی حقیقت
ہی نہ ہو۔ اس الزام کو نہ ایک مرتبہ بلکہ کئی
مرتبہ کرزن گزشتہ کے کالموں میں شہر کیا
گیا ہے مگر کس قدر شرمناک بات ہے کہ ایڈیٹر نے
صاحب اور نہ منشی ذکر الرحمان صاحبیات
کی کوشش کرتے ہیں کہ انہیں کا اصل رینویشن
اس معاملہ میں پبلک کے سامنے رکھ دیں۔
اگر اس فریق کی نیت نیک ہو اور اصلاح
ہی کے خواہشمند ہیں تو انکی سچائی اسی ایک
امر سے ثابت ہو جائیگی کہ وہ اصل رینویشن
کرزن گزشتہ میں جلی حروف سے چھاپ دین
مگر میں یقین کرتا ہوں کہ وہ ایسا کر نیکی کہی
جرات کر نیچے ہے کیونکہ اس کی بدنام کن
پریسی کا بے اندازہ پورٹ جاتا ہے جس میں
پر مزید روشنی پڑاؤ اور انکا سرورست میں
ان لوگوں کو جو کرزن گزشتہ میں سے لازم کہ
پڑھ چکے ہیں یہ مشورہ دیتا ہوں کہ وہ منشی کرزن
اور ایڈیٹر کرزن گزشتہ کی مطالبہ کریں کہ کہیں

وہ اصل رینویشن شائع نہیں کیا ہوا
اور جو وقت وہ اصل رینویشن
شائع کر نیچے سو وقت حقیقت کہیں جائیگی
کہ ان میں اس صوبہ کی ساری کامیابی
کس نیک نیتی سے ہو رہی ہے۔
اس طرح جس رینویشن میں فریق کی کامیابی
دیکھا جائے اس میں حیرت اور تعجب ہو گا۔
پس ہم غیبتہ ہر اہل دینی اور مسلمان
مسلمانوں کو توجہ دلاتے ہیں کہ وہ بالاتفاق اس
قسم کی کارروائیوں پر اظہار افسوس کریں بلکہ
لوگوں کو جو قومی کاموں کی راہ میں روڑا
اٹکاتے ہیں بائیکاٹ کریں۔ اور جب تک
اس قسم کی کارروائی نہیں کی جائیگی یہ لوگ
اپنی کارستانیوں سے باز نہیں آئیں گے
انکے دل میں اگر قومی درد نہ ہوتا تو وہ یہ راہ
اختیار نہ کرتے جس سے مسلمانوں کی رہی سہی
جمعیت کو توڑنا مقصود ہو۔ اور اپنی ذاتی
اغراض کی تکمیل سے نظر ہو۔ اس سلسلہ میں
میں انشاء اللہ العزیز اصلاح طلب فریق
کی ان تمام کارروائیوں کا راز افشا کر دے گا
جس سے ابھی تک پبلک ناواقف ہے۔

انجمن اسلام دہلی

دہلی میں مندرجہ بالا نام کی ایک انجمن ہے
مولوی عبدالحق صاحب مصنف تفسیر
حقانی نے اس غرض کے لئے قائم کی تھی
کہ مالک متحدہ میں جو سلسلہ ارتداد کا شروع
ہے اسکو روکنے کو خوش گنجاء ہو۔ دہلی کی
دو تین روزہ کے قیام میں میں نے امداد کیا
کہ انجمن کے حالات آگاہی حاصل کروں
میں نے کوئی پرتشدد کہیں نہیں فرمایا
ہر ایک بالاتفاق پر سے وہاں جا کر رہنے دینا
کیا کہ سکریٹری صاحب کہاں ہیں؟

اس پر ایک بوڑھے میاں نے مجھے یہ جواب دیا
کہ میں تو جتنا تو یہاں میں نہیں دیکھے ہیں
بتھا گئے ہیں وہ میں گراں گوشت ہوں آپ
کو یہاں بیٹھے سر کچھ فائدہ نہیں۔
میں اس خلیفہ جو اب اسکو حقیقت پر
سکتا تھا اسکا خاتمہ نظر میں خود کر لیں۔
جب سے اپنے پوچھا کہ میں تو انہیں کے بعض کا
دیکھنا چاہتا ہوں تاکہ مجھے علم ہو کہ انہیں کیا
کام کر رہی ہے تو اس پر سے کہا یہ مجھے مولوی جتنا
ہیں وہی آپ کو سب کچھ بتا دینگے یہاں آپ کو بیٹھے
سے کچھ حاصل نہیں ہو گا۔ اگرچہ مجھے اپنے مقصد
میں ناکامی ہوئی۔ لیکن میں اس گراں گوشت
بزرگ کا ممنون احسان ہوں کہ اسنے میرے
وقت کے بڑے حصہ کو بچا دیا۔

اسکے رہنمائی سے مجھے مولوی عبدالحق
صاحب کا نیاز حاصل ہوا۔ مولوی صاحب
جو مکالمہ ہوا وہ میں انشاء اللہ درج کر دینگا
اگر اسکی ضرورت پڑے۔ اسی مجلس میں مولوی
اساس الدین احمد تسنیم بھی موجود تھے یہاں
مجھے صاف ان امور کا ذکر کرنا ہے جو انہیں
ہدایت الاسلام دہلی کے متعلق ہیں۔

میں نے مولوی صاحب سے دریافت کیا کہ انہیں
ہدایت الاسلام نے اب تک کیا کام کیا ہے اور
آجکل کیا کر رہی ہے؟ مجھے اسکا کوئی جواب نہ
بخش مولوی صاحب نے نہیں دیا صاف فرمایا
کہ کچھ واضع تو ان اصلاحات میں کام کر رہے ہیں
جہاں آریوں کا فتنہ ہے اور کچھ وہیں ہیں
میں۔ میں نے انکے کام کی سرپوش مائی تو انہیں
مولا دین احمد تسنیم کی جانب سے ایک خط
میں۔ مگر میں نے مولوی صاحب سے اسکا
کے بعد سید ہیں۔ اسے اسکی طرف سے
بھی نہیں کرے۔ مولوی صاحب نے کہا کہ
ہر ایک کتاب کشف الحق مجھے بہت شگرت

فرمائی۔ یہ وہ رسالہ ہے جو ڈپٹی منڈیر احمد صاحب کے کسی رسالہ امہات الامۃ کی بحث کیلئے لکھا گیا ہے۔ بینے مولوی صاحب سے باصرار اور بقصد کہا کہ میں آپ لوگوں کے قسم کا کام کو قابل تعریف نہیں سمجھتا ایک طرف تو انجمن ہدایت الاسلام کا مقصد یہ تھا ہر کیا جاتا ہے کہ مرتدین کو اسلام سے نکلانے سے بچا یا جاوے اور حفاظت کی جائے دوسری طرف مسلمانوں کو کانٹے بنانے کا کام بڑے زور سے آپ لوگ کر رہے ہیں اس تکفیر بازی کو بند کرو۔ اور خدا کے لئے مسلمانوں کو ہدایت کرو کہ وہ قومی مشرک مزدتوں میں ملکر کام کریں۔ اس وقت اسلام سخت نازک حالت میں آ رہیوں اور عیسائیوں کی خطرناک حملوں کی بوچھاڑی کچھ کم نہیں اور اب ارتداد کا سلسلہ ایسے زور سے شروع ہو رہا ہے کہ دل کانپ اٹھتا ہے مگر آپیں کر آپ لوگوں کی ساری کوشش کی غایت کفر فحش ہے اسکو چھوڑ دو۔

اس پر بھی ایک مجلسی اور لطیف گفتگو ہوئی ہے جو اہل دہلی اور دوسرے مسلمانوں کو عجیب و غریب حالات سے آگاہ کریگی بہر حال میں اپنے اس ارادہ میں کہ ہدایت الاسلام کے دفتر سے کوئی واقفیت یا علم حاصل کروں پورا ناکام رہا۔ اور اڑھائی تین گھنٹہ میں صرف کشف النعمہ لیکر چلا آیا۔

دہلی میں ابھی ایک تحریک اسلام و نفیس فنڈ شروع ہو رہی ہے اور ہدایت الاسلام بھی اسی مقصد کو لیکر قائم ہوئی تھی میری سمجھ میں حفاظت اور اشاعت اسلام کے لئے ایک باضابطہ انجمن کی ضرورت ضرور ہے۔

لیکن جب تک ہدایت الاسلام کا معاملہ صاف نہوے اس وقت تک کسی دوسری انجمن کا قیام شاید مشکل ہو۔ یا کسی مخالف کا موجب ہو سکے اسلئے میں مولوی عبدالحق صاحب کی خدمت میں ادب کے ساتھ گزارش کرتا ہوں کہ وہ انجمن

ہدایت الاسلام کے متعلق پہلک کو صحیح علم دیں کہ وہ کیا کر رہی ہے۔ اسکا سلائیہ بجٹ کیا ہے؟ اور خرچ کے مدات کیا ہیں؟ اس قسم کے تمام امور پر روشنی دالیں اور انجمن ہدایت الاسلام کے قیام سے لوگوں کی غرض فی الواقعہ خدمت اسلام ہے تو وہ اسی مفید بنائے کی کوشش کریں اور اپنی کوششوں کشف النعمہ جیسی تقریروں کی اشاعت پر صرف توجہ میں سمجھنا ہوں امہات الامۃ شاید اتنا نقصان نہ پہونچائے جسقدر کشف النعمہ کے پہونچا ہے یا پہونچ رہا ہے۔

مجھے امید ہونی چاہئے کہ مندرجہ حقانی حقائق ذاتیات کی بحث کو چھوڑ کر اور اسلام کی موجودہ حالت کو محسوس کر کے ضروری اور مفید کام کی طرف توجہ کریں گے اور ہدایت الاسلام کے متعلق ضروری واقفیت پہلک کو دیں گے۔

دہلی میں ایک محفل ہال کی ضرورت

دہلی کے مسلمانوں کے لئے یہ سخت ندامت کا باعث ہے کہ انکی پاس کوئی ایسا مکان نہیں جہاں وہ اپنی قومی اور مذہبی جلسے کر لیا کریں حالانکہ دہلی کے مسلمانوں کی حالت دوسرے شہروں کے مسلمانوں کے مقابلہ میں آسودگی میں بڑھ رہی ہوئی ہے۔ اگر صرف پنجابی بزرگ ہی کوشش کریں تو ایک وسیع ہال طیار ہو سکتا ہے مگر افسوس تو یہ ہے کہ وہ انکار باتوں اور جھگڑوں میں تو میسر کر دوں نہیں ہزاروں روپے خرچ کرنے کو یہ لوگ طیار ہیں ایک قومی ضرورت کے پورا کرنے کیلئے

انکا ہاتھ نہیں کہلتا۔ ہندوؤں اور عیسائیوں کے ہاں موجود ہیں مسلمانوں کو جب کسی یکجہ یا جلسے کے لئے ضرورت ہوتی ہے تو یا تو ہندوؤں سے مانگتے پتے ہیں اور یا اپنے آپ کو مشکلات میں پاتے ہیں۔

بہتر ہو کہ مزار حیرت روحانی مدرسہ کاشمیر بنیاد رکھنے کی بجائے جسقدر روپیہ اس مدرسہ کے اس جمع ہے ایسے محفل ہال کی تعمیر میں صرف کر دیں اور وہ مسلمانوں کے کام آئے۔ ایسے ہال میں مسلمانوں کے فردعی اختلافات پر کبھی کوئی یکجہ نہ ہو بلکہ مذہبی یکجہ ہو کریں تو اصول اسلام پر ہوا کریں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر قرآن کریم کی صداقت پر۔ اسلام کی خوبیوں پر وغیرہ وغیرہ مگر مجھے امید نہیں کہ مزار حیرت صاحب روحانی مدرسہ کا روپیہ اس مقصد میں صرف کریں تاہم انکے دوستوں کو انہیں یہی مشورہ دینا چاہئے۔

جب تک دہلی میں کوئی ہال طیار ہو بہتر معلوم ہوتا ہے کہ کسی سوزوں جگہ پر کوئی مکان کرایہ پر لیا جاوے جہاں مستقل طور پر اسلام کی تائید اور مذاہب باطلہ کی تردید میں لیکچر ہوا کریں۔ انجمن ہدایت الاسلام دہلی اسکا کرایہ ادا کرے کیونکہ وہ اسی غرض کے لئے چند لیتے ہیں۔ اور مسکان کے متعلق لیکچر دینے والوں کے لئے یہ ہدایات ہوں کہ وہ ہرگز ہرگز مسلمانوں کے کسی ایک یا دوسرے فرقہ پر حملہ نہ کریں اور نہ ایک دوسرے کی تردید کر دے کہ ہاتھ نہ بنائیں بلکہ سب ملکر اسلام کی خبریں اور اسلام پر اعتراضات کا جواب اور مذہب باطلہ کی تردید کریں۔ اس قسم کے لیکچر گاہ سے بہت سی فوائد پہونچنے کی بحدہ توقع ہو دہلی میں مذہبی و منجمل گما ہوگا اور ایسے شہر میں ضرور ہرگز مخالفین کے دانت کٹنے کے جائیں۔ اور اسلام کا شوق

مجھنے دیکھا کہ وہ کیا یا جائے۔ اس ضرورت کے متعلق دہلی کی کوئی آواز اٹھنی چاہئے۔ اسلام و نفیس فنڈ کے قیام سے مولوی صاحب بھی مطمئن ہو کریں۔ دہلی میں ایک کام (انوار احمد شمیم پریس قادیان ہانچ لیتو سبک مالک و بھتم)

قرآن کریم اور پولیس

لالہ دنیا ناتھ سابق ایڈیٹر مالک اخبار ہندوستان کے نام سے القلم کے ناظرین واقف نہیں۔ کیونکہ انہیں یاد ہے کہ انکی گرفتاری اور قید کے دوران میں ایک سے زیادہ مرتبہ القلم میں انکے لیے گورنمنٹ سے رحم کی درخواست کی گئی تھی اب رہا ہونے کے بعد کچھ عرصہ موش رکھ کر انہوں نے لاہور کے آریہ اخبار برکاش میں سنبھلے بالا عنوان سے ایک سلسلہ مضامین کا شروع کیا ہے میرا خیال تھا کہ لالہ دنیا ناتھ صاحب جیسا کہ وہ عموماً ظاہر کیا کرتے تھے اسلام کے ساتھ عداوت نہیں رکھتے یا کم از کم وہ تلخ ترین عداوت نہیں جو آریہ سماج کو اسلام اور مسلمانوں سے ہے مگر میرا خیال غلط نکلا کیونکہ ایک شخص باوجودیکہ وہ اسلام سے واقف نہیں اسلام کے خلاف قلم اٹھاتا ہے تو یہ صرف

مقتضی طبیعت

ہی سمجھا جائیگا بہتر ہوتا لالہ دنیا ناتھ اپنی جہانی طبیعت کے لیے کوئی اور میدان تلاش کرنے اور اس نازک مضمون پر قلم اٹھانے سے پرہیز کرتے ہیں میں انہیں ناکام رہنا پڑے گا۔

میں اللہ تعالیٰ کے فضل اور توفیق پر مجبور ہوں کہ کوشش کر دیکر لالہ دنیا ناتھ جی کے ان مضامین کا جواب القلم میں شائع کروں شاید کوئی سعادت مند اس سے فائدہ اٹھائے۔

اس سلسلہ مضامین کے شروع کرنے میں مجھے انہوں نے کہ سب سے پہلی مرتبہ لالہ دنیا ناتھ کے خلاف القلم میں لکھنے کی ضرورت پیش آتی ہے اور اس ناگوار فرض کو ادا کرنے کے محرک ہندو لالہ دنیا ناتھ ہیں پس وہ مجھے معذور سمجھیں گے اور اگر وہ مجھ کو معذور سمجھیں گے تو اگر انہوں نے

اپنی پوزیشن کا احساس کیے اس سلسلہ کو بند کر دیا تو القلم ہی بند کر دیگا۔

میں اسکو پولیس کے ایمان سمجھتا ہوں کہ ایک شخص کسی معاملے سے واقف نہیں اور وہ اس پر رائے زنی کرتا ہے اور یہی وہ تشددی اور دیانت کو بعید ہے کہ جس معاملہ پر رائے زنی کیا جائے اس کے متعلق اس شخص کی رائے اور فیصلہ سے فائدہ نہ اٹھایا جائے جس سے وہ متعلق ہے اس لیے اسلام کے پولیس پر لکھنے والوں کا سب سے پہلا فرض تو یہ ہونا چاہئے کہ وہ اسلام سے واقف ہوں اور دوسرے امر انکے نظر سے غافل نہ رہیں کہ جن امور کو ایک مخالف پیش کرتا ہے۔ اسکا جواب مسلمانوں نے دیا ہو اس پر وہی واقفیت ہو اور اس کو کسی حال میں ہی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔

مثلاً اسلام اور پولیس پر لکھنے والوں نے پہلی غلطی مسئلہ جہاد پر کہا ہے جہاد کا لالہ دنیا ناتھ صاحب ہی اس مضمون کو جہاد ہی سے شروع کرتے ہیں مگر انکو اور انکے ہم خیال لوگوں کو بخوبی معلوم ہے کہ جہاد کی حقیقت مسلمانوں کی طرف سے کہول کر بیان کی گئی ہے اور وہ ایک ایسی صداقت ہے کہ اس پر اعتراض ناممکن ہے مگر ہمارے یہ آزداریوں باوجود اور دیانت و انصاف پر انہیں بومے اعتراضوں کو لیے جلتے ہیں جنکے ہزاروں مرتبہ جواب دیئے گئے ہیں

پہلا شمس صاحب یا خود لالہ دنیا ناتھ صاحب بتائیں کہ کیرت کو گرمین کے لئے ہیشہ پیار رہی والوں کے یہی آثار اور نشان ہوا کرتے ہیں۔ اگر ان دراصلوں کو لالہ دنیا ناتھ صاحب مقلد رکھ لیتے تو غالباً وہ اس نازک مضمون پر قلم نہ اٹھاتے لیکن اچھے کہ وہ پہلے گمراہی میں آئے ہیں میں ان سے یہاں ہوں کہ وہ اپنی غلطی کا اعتراف کریں۔ میں دھم سے کہہ سکتا ہوں کہ وہ انہوں نے اسلام کو ٹھنڈی نہیں کیا اور اسلام اور پولیس

کے مضمون پر انہوں نے غور نہیں کیا یہ محض اس لیے ہے کہ بعض تحریریں میں جو آریہ سماج کو ایک پولیس کا ٹھکانہ دسی قرار دیا گیا تھا۔ اس کے جواب کے لیے وہ یہ اصل اختیار کریں۔

ناظرین اس امر کو منکر غالباً حیران ہونگے کہ اسلام کی غرض و غایت قطعاً پولیس نہیں ہے جو لوگ پولیس سے پیار کرتے ہیں اور اسکو انسانی ضروریات یا انسانی زندگی کی انتہائی منزل سمجھتے ہیں وہ اس لحاظ سے شاید اسلام کو ناقص قرار دیں مگر یہ فیصلہ مادہ پرست اور دنیا کے فرزندوں کا ہو گا جنہوں نے انسان اور اسکی غایت کو سمجھا ہی نہیں اور انکی نظریں دنیا سے اوپر اٹھ نہیں سکتیں۔

پولیس کی کچھ ہی تعریف کی جاوے اور اسے کسی رنگ اور صورت میں پیش کیا جائے وہ خود غرض سے خالی نہیں۔ پولیس کی انتہائی حد نیشیلے اور اسلام کی غرض سیوٹی پس جو فرق نیشیلے اور سیوٹی میں ہے وہی پولیس اور اسلام میں ہے ایسی حالت اور صورت میں اسلام اور پولیس کا تعلق ہے۔ وہ ظاہر ہے۔

مسلمانوں میں بڑے بڑے جید عالم اور فلاسفر گھسے ہیں۔ انہوں نے مختلف علوم پر محکم کتابیں لکھ کر سیرکن اور فیصلہ کن بحثیں کی ہیں مگر پولیس پر اسلام میں گوئی کتاب نہیں لکھی گئی اور اگر وہ ہمارے ہی جگہ نام ہم صرف اسی زندگی کے منہ سے سن سکتے ہیں جنہوں نے دکھوں پیم کے صرف سے بڑے سے بڑا کتب خانہ جمع کیا اور کتابوں کا تلاش اور جمع میں اپنی عمر کا بہت بڑا حصہ صرف کر دیا ہو وہ ہی میاست مدنی کے ان اصولوں پر ہیں لی جو سیوٹیوں کے قوانین کے متعلق ہیں۔

ایسی حالت اور صورت میں فی الواقع یہہ تعجب خیز امر ہے کہ وہ قوم جن کے فلسفہ کے سمندر سے ایسی قیمتی اور نایاب گہر نکال کر باہر رکھ دیئے جو آج کل کے سب سے قیمتی اور نایاب گہر نہیں ہو سکتا۔

میں نے دوسرے تمام علوم پر دنیا کو بیش قرار خزانہ
بخشا میں نے اخلاق و تقویٰ پر بہت کچھ لکھا
وہ اس ایک ضخیم علوم میں کچھ ہی لکھنے کی ضرورت
نہیں سمجھتی باد ضعیف کہ وہ خود حکمران اور رے
زمین کے سلطنتوں میں سے سب سے بڑی سلطنت
رہی ہو مگر یہ تعجب فوٹا دور ہو جائے جب انسان
حقیقت اسلام پر غور کرتا ہے اسلام انسان
کو با خدا انسان بنانا لیا تھا اور اس کو اس عالم
کے لیے طیار کرنا چاہتا ہے جو اس دنیا کے بعد
آتا ہے وہ دنیا اور اس کے تعلقات کو جس کی
انتہا سلطنت ہو سکتی ہے محض ایک عارضی اور
ضغنی امر قرار دیتا ہے جو انسان کی ضروریات کا
ایک جزو ہے اسلام اس کو سافر کی حیثیت سے
رکھنا چاہتا ہے نہ مقیم کی صورت میں یہی وجہ ہے
کہ مسلمانوں کے باوجود سلطنت کے اعلیٰ مقام
پر پہنچنے کے اور دنیا میں ایک کونسلینٹنل
سلطنت کر کے دکھانے کے پولٹیکس کے
فلسفہ پر بحث نہیں کی اس لیے کہ انہوں نے سلطنت
کو اپنا مقصد اصلی قرار نہیں دیا۔

یہ ایک لمبی بحث ہے اور اس کو میں اس سلسلہ
مضامین میں ضرورتاً مکتوباً انشاء اللہ العزیز
لالہ دینا نامہ صاحب اب اگر دیات اور
انصاف کو اتنے سے دینا نہیں چاہتے تو جب تک
وہ اسلام کی حقیقت سے آگاہ نہ ہوں اور قرآن میں
کو پڑھ نہ لیں اس مضمون پر فلم نہ ٹھائیں مگر میں
اسید نہیں کرتا کہ وہ میرے مشورہ سے فائدہ اٹھائیں
بہر حال یہ سلسلہ مضامین کا ناظرین کی دلچسپی کا
موجب ہو سکے گا اور آریہ سلج کے پتھر پر
نا سو رہن کرے نکلیں گے۔

سادہ سنگت | اس نام کی ایک مختصر سی

مجلس یہاں قائم ہوئی

ہوئی ہے۔ یہ راتر آئینوں اور تقریریں کا

نماہ سادہ سنگت ایسی مجلس کا ایسا

زمانہ میں قائم ہونا کوئی نئی بات نہیں مگر سادہ
سنگت کی اہم غرض یہ ہے کہ وہ کو عملی رنگ
میں پیدا کرے اور کوئی ناقص معاد قیں کو
نفس العین کے انہیں مقاصد کے ماتحت
ایک کام تبلیغ اسلام کا ہی اسکے زیر نظر ہے وچاہتی
ہے کہ خالصہ قوم میں اسلام کی تبلیغ کی جاوے
اس غرض کے لیے اس سر محمد یوسف صاحب کے زیر
نظر اپنی زندگی کو آئندہ صرف کرنا چاہتا ہے۔ اور
حضرت خلیفہ المسیح سلمہ اللہ نے جو بہر حال ہم سب کے
سرپرست ہیں انہوں نے خصوصیت اس کام میں مدد دینی
کا عملی اظہار فرمایا ہے۔ چنانچہ اظہار حق جو کچھ
ازم پر اس سر محمد یوسف صاحب کی یہ اسکے طبع کیلئے
ایک بڑی نعم حضرت نے صراطین کو عطا فرمائی
اور دوسو مسلمانوں کی کہ بہت ہی کم قیمت پر بخت
کر نیک حکم دیا اسی طرح پر باد انامک کی سرگرمی کے
لیئے بھی پورا انتظام آپ نے فرمایا ہے۔ کہ اس سلسلہ
میں سادہ سنگت کی طرف سے کئی کئی اور ایک
رسالہ آریوں کے متعلق لکھا ہے اسکے علاوہ آریہ پوٹ
جو سٹے ٹریکٹ گورکھی میں کی ہزار صاحب کہفت
تفہیم کیے جائینگے سادہ سنگت کم از کم پالیسی
کی بنیاد میں انہیں چاہنا چاہتی ہے لیکن ہر ایک
ٹریکٹ با پٹخ با پٹخ ہزار اسکے لیے سہولت کا
ضروت ہے جو حضرت خلیفہ المسیح سلمہ اللہ نے
کے نام پر ہمدینا چلنے سلسلہ سنگت اپنے کام
کے دائرہ کو عملی رنگ میں وسیع کر نیک خدا تعالیٰ
سے توفیق چاہتی ہے جو اجاب اس کام کو دے
سکتے ہوں اور اس کی ضرورت سمجھتے ہوں وہ
اپنی امداد سے اسے محرم نہ رکھیں۔

راپور کا مباحثہ شاد اسلام کی قلم سحر

راپور کے مباحثہ کے متعلق میں نے کچھ اشاعت

میں دو مخالفوں کی تحریروں کی تنقید شائع کر دی

المجید شمس کے۔ زوہیر میں امرتسری شمس کے اس مضمون
کی تنقید کی ہے جو تب کی ۲۴۔ جون کی اشاعت
میں مولوی محمد علی صاحب نے لکھا تھا امرتسری منکرانی
یا لاکوں سے اصل سالہ کو شکوک کر نیک و کشش
کرتا ہے مگر یہ کامیاب نہیں ہو سکتا ہم صفائی کیا ہے
اس امر کو تسلیم کر نیکو طید میں۔ کہ ہم نے مباحثہ کر نیک
دیا اسکے معنی اگر گریز اور مفہوم میں تو امرتسری منکر
کو خوش ہونا چاہیے کہ ہم اس کی تادیل نہیں کرتے مگر
دنیا مفسدوں کا خالی نہیں وہ سمجھ سکتی ہے کہ میں حال
میں ہم نہایت دیر انداز کی کیا ہے یہ کہتے ہیں کہ ہم نے
مباحثہ بند کر دیا تو ضرور اسکے لیے قوی وجوہات ہونگی
پس ان وجوہات کی معقولیت میں کوئی کلام نہیں۔
وفات سرسید ایسا مسئلہ نہیں جس پر امدی قوم مباحثہ
نہ کر سکے ہم راپور میں کسی انعام کے لیے نہ گئے تھے
بلکہ ہم نے ایک محفل رقم اس مقصد کے لیے صرف کی
کیونکہ غرض صرف یہ تھی کہ احقاق حق ہو اور تبلیغ ہو
جن لوگوں کو خشاک اور فتح سے غرض ہے اور میرا پنا
اور ہمارا زونکی طبع مذہبی معاملات کو طے کرنا چاہتے
ہیں انہیں ان کے خیالات مبارک ہیں وہ اپنی فتح
کا پھر پراڈ کرتے ہیں۔ ہم اتنا ہی غنیمت سمجھتے ہیں
کہ اس پہلو سے راپور پر رحمت پوری ہو گئی۔

اس تنقیدی مضمون میں امرتسری شمس کے کہ شرائط
گوریا منظور نہ ہوئے تھے تو پھر دوبار راپور میں جو مباحثہ
ہوئے انہیں آپ ہی کے بیان کے موافق بدون تصفیہ
شرایط تھا۔ ہم نے اس کو خلاف ورنی شرائط کے
نیچے ہی لا کر بند کیا تھا۔ مگر اب امرتسری شمس نے ابھی
وضاحت کر دی کہ وہ شرع ہی خلاف شرائط ہوا
یا کم از کم بدون شرائط ہوا۔ اب دانشمند خیال کریں
کہ کیا شرائط ہی کا تصفیہ نہیں تو بدون تصفیہ شرائط
مباحثہ کا جاری رکھنا کہا تک فریضہ صحت ہے۔

امرتسری شمس نے اپنے اس بیان میں ہر مباحثہ

فوائے حب پر ہی حملہ کیا کیونکہ انہوں نے خود فرمایا

تھا کہ شرائط کا تصفیہ ہو چکا ہے اور اگر شرائط

منہج علمی رنگیں

خروج حق و عدل : بهر گزیر
گیر فتنہ بخت ملک کند گیر
... مساوات اور برابری معلومات عوام
خدا جو حق و مسلم سے وابستہ ہوتی ہیں۔

دفعہ ۱
اب، رسمی
دفعہ ۲ اعتباری

یا تو ہم علمی رنگ میں کسی شے کی حقیقت کا اعتراف یا انکار کرتے ہیں یا رسمی طور پر یا چند اعتبارات کے تحت۔ چاہے وہ اعتبارات ذاتی اجتہاد پر مبنی ہوں اور چاہے کسی اور کے وثوق پر۔ کوئی ہی بات اور کوئی ہی حقیقت ہے لو ان تین صدقوں سے خالی نہ ہوگی۔ دنیا میں جس قدر اشیاء وجود پائے جاتے ہیں اور جن میں سے اکثر حیرت من معلومات میں اگر ہم سب ظاہر ہو چکے ہیں اور جن میں ہم لپکتے ہیں یا ان سے انکار کرتے ہیں انکی بنیاد یا تو علمی رنگ میں کسی گئی ہے اور یا محض رسمی طور پر اور یا چند اعتبارات کے تابع جو امور یا قیاسات اور معلومات علمی رنگ میں ہیں وہ رسمی یا اعتباری امور سے بہت کچھ امتیاز اور فرق رکھتی ہیں۔

بہت سی ایسی اشیاء ایسی معلومات بھی ہیں کہ ہم انکا اعتراف اور اقتدار محض رسمی رنگ میں اور اعتباری جوہر سے کرتے ہیں لیکن درحقیقت ان کا اعتراف اور انکی تصدیق یا توثیق علمی رنگ میں ہوتی ہے بلکہ کیونکہ ان کی بنیاد اور ان کی حقیقت علمی اصولوں کے ماتحت ہوتی ہے۔ بعض اعتباری اور رسمی معلومات یا مساوات ہیں اور جن میں علمی رنگ میں فتنہ یا تھوڑی کیا جاتا ہے تو ان کی حقیقت یا تو بالکل یا یہ مساوات نہ ہو

جاتی ہے اور ان کے حاشی اور مذاہم رنگی ضرورت محض ہوتی ہے۔ لیکن نہیں کہا جاسکتا کہ۔

برصورت رسم یا فتنہ اعتباری علمی استعمال کے مقابل میں نہیں ٹھہر سکتا یا ان امور رسم یا اعتباری میں کوئی مساوات ہوتی ہی نہیں۔

جبکہ سلسلہ رسوم و احوال اعتباریہ میں بھی چند و چند بیانات اور حاشی فرضیہ مل سکتے ہیں تو یہ کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ

رسوم اور اعتبارات میں حقیقت ہوتی ہی نہیں۔ رسوم اور اعتبارات میں بھی صداقتیں اور حقیقتیں ہوتی ہیں۔ رسوم اور اعتبارات میں سے بھی ایسے ایسے جو اہر اور ریشے مل سکتے ہیں کہ جو اعلیٰ حد تک لازمہ یا نکل ہیں۔

لیکن چونکہ اعتبارات اور رسوم کا سلسلہ بہت کچھ چند و چند فرضی امور اور گزردہ معلومات سے وابستہ ہوتا ہے اس واسطے یہ مان لینا پڑے گا کہ انہیں علمی رنگوں میں لانا یا انکی علمی صدقوں میں تنقید کرنا ان میں ایک بڑا بہار ہی فرق لاتا ہے۔

اکثر اوقات لوگ یہ نہیں سمجھتے یا سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے کہ جو امور رسمی اور اعتباری رنگ میں تسلیم کئے جاتے ہیں ان میں مادہ ان معلومات یا ان مساوات میں جو علمی رنگ میں ان کے گئے ہیں بلکہ امتیاز اور اعراض کے کیا کچھ فرق ہے۔ یہ ایک ایسی ضرورت ہے کہ جس کی طرف ایک عام توجہ کی ضرورت اپنا احساس کئے بغیر نہیں رہ سکتی۔

اس طرف خاص توجہ نہ ہوئی کہ جسے صرف تمدنی اور معاشرتی مینوں میں ہی خوالی اور تیزی نہیں پیدا ہوتی بلکہ عوامی اور عاقبتی امور میں بھی آئے دن کھڑے اور خستہ بنیاد ہوتے رہتے ہیں جب کوئی امر رسمی اور اعتباری رنگ میں تسلیم کیا جاتا ہے تو اس میں صداقت یا شائبہ

مساوات نہ ہوئی کہ جسے ہمیشہ ایک اس خوالی کی بڑھندہ ہوتی ہے۔

مذاہم یا مساوات ہمیشہ ان مساوات میں پیدا ہوتی اور جتنی ہے جتنی اصل امور اور چند رسوم اور چند اعتبارات پر ہوتی ہے۔ جن میں امور اور جن میں مساوات کی بنیادیں علمی ہیں ان میں اگرچہ بعض وقت اختلاف تو ضرور ہوتا ہے لیکن ایسی ہیٹ اور ضد نہیں ہوتی جو رسمی امور اور اعتباری معلومات میں الٹی جاتی ہے۔

ایک رسم یا ایک اعتباری دلوں ہمیشہ یکساں ہے کہ جو شخص اس کے خلاف جائیگا وہ اس دایرہ سے باہر ہے۔ اس کا اختلاف کرنا یا تائید میں نہونا ایک ایسی تحقیر ہے جو کسی حالت میں بھی معفو کے قابل نہیں۔ وہ ایک رسم یا ایک اعتباری مرحلہ کی توہین نہیں کرتا بلکہ ایک خاص شخص یا ایک خاص جماعت کی تحقیر کرتا ہے۔

برخلاف اس کے ایک علمی تحقیقات یا ایک علمی اصول یہ یکساں ہے کہ

کسی کے انکار۔ اعراض اور اختلاف سے حقیقت شے میں کوئی فرق نہیں آسکتا۔ چاہے کوئی ماننے یا نہ ماننے ایک مثبت علمی حقیقت علمی حقیقت ہے۔

علم کا فرض صرف اعلان اور اعلان ہے۔

علم وہ کام ہے جو پیغام پہنچا کر دے علمی اصول کا پیغام کتابت ہوا اپنے مرکز پر واپس آتا ہے۔ علم وہ اعلان ہے جو تھیر کے ساتھ ہی بردہاری اور تہرکی جڑیت کرتا ہے۔

علم وہ تھیر ہے جو دل پر زد کرتی ہے۔

ان دونوں مقنیات اور معلومات میں ایک جتن فرق ہے۔ ایک میں تنہا علمی اور اکثر میں ہے اور دوسرے میں تنہا مادہ ہوتا ہے۔

دنیا کی اکثر خواہشوں اور خطوں کا موجب ہے صبری ابوہبہ الہیاتی ہیں۔ مادہ بعض اس وجہ سے کہ بعض باتوں یا بعض اشیاء کو صرف رسمی اور

نہ سبب میں ایک ایک یا ایک ایک سبب ہے
 کسی کو زیادہ دھرم یا چند اعتقاد است پر نہیں
 کسی کو ایک سبب کے طور پر اگر غیب کو
 اشارہ یا فہم میں رنگ میں کیجئے اور طبع
 اسوہ ان سے اس پر بحث کیجئے تو وہ سبب
 بہ اسبب میں یا اعتباری رنگ میں پائی جاتی ہیں
 نہایت اہم کی ہے یہ سبب ہو سکتی ہیں یہ اسبب
 اسبب میں دوسرے سبب کے ساتھ مل کر
 یا اعتباری رنگ میں میں کیا جاتا ہے
 میں شروع کرنے کی ضرورت اور گاہ میں اور
 سبب میں اشارہ یا فہم کے ساتھ مل کر
 اشارہ یا فہم کے ساتھ مل کر ایک اعتباری
 یا ایک اعتباری رنگ میں کی چند سببوں
 کا مجموعہ میں کیا جاتا ہے اس کے مقابل میں
 سبب کے مجموعہ مقامات کی تحقیق کی جاتی ہے
 اور ان طریقہ کے یہ خیالات معادل کی اعتبار
 اور رنگ سے جاتے ہیں اور رفتہ رفتہ
 شرح جاتی ہے اگر اختلاف اس کے سبب
 طبع رنگ میں میں کیا جائے تو اگرچہ چند
 اختلافات ہونگے لیکن کوئی مسافرت پیدا
 ہوگی۔

جب ایک طبعی دوسرے نفسی کے
 سامنے کوئی فلسفہ مسئلہ پیش کیا جاتا ہے
 اس واسطے چاہے اسے یا نہ اسے اس
 کی طبیعت میں کوئی مسافرت نہیں پیدا ہوتی۔
 کیونکہ وہ یہ خیال کرتا ہے کہ مسئلہ دونوں میں سے
 کسی کے کتبہ اور خاندان سے تعلق نہیں رکھتا
 بلکہ ایک سببی مسئلہ یا بحث ہے جس میں ایک
 کا دوسرے سے اختلاف نہ کرنا کوئی قباحت
 نہیں رکھتا۔

دوسری مباحثوں میں جب کہ بعض رسمی
 یا اعتباری رنگ میں ہوتے ہیں جو فہم فرضی کو
 چھپا ہوا ہے کہ ہم اپنے ہند نہ گوں کی باتیں

میں کر رہے ہیں جسکی تائید اور تصدیق نہیں
 یہ فرضی رنگ میں ہے جسکی رنگ میں دوسرا
 قرار دیا جاتا ہے اور یہ کہ ہم ایک طبعی خیالات
 میں رنگین جاتے ہیں کہ سبب میں برعکس
 نسبت میں رنگ اور اسبب اعتباری کے مطابق
 ماننے والی کا اعتباری سبب ہے۔

غیب بھی جب میں رنگ میں کرنا کہ ایک ایک
 طبعی رنگ میں اسبب کے طور پر اسبب دوسرا
 ان میں سے غیبی سبب کے یہ سبب ہے کہ سبب
 سبب میں کہ سبب کو سبب کے ساتھ مل کر
 کہ سبب کو سبب کے ساتھ مل کر ایک سبب
 میں۔

نہ سبب میں رنگ کی باتیں میں کیجئے
 سبب اور اسبب کی باتیں میں غیبی سبب کے
 کسی سبب میں رنگ کو یہ اعتباری نہیں دیا کہ وہ سبب
 اور جہتی کوئی اسبب نہ ہو سبب کو اعتبار
 نہ ماننے والے۔

دوسرے سببوں میں رنگ میں سبب اور جہتی
 کی جہتی رنگ میں سبب کے سبب میں
 ان کے جو دوسرے فلسفہ میں کی جہتی
 ملکہ نہیں کہ جہتی لیکن ان کے سبب سے
 یہ لام نہیں کہ ایک ایک سبب کے سببوں
 میں سے چند رنگ ان دونوں سببوں کا نام
 نظم و نسق اپنے ہی اندھ میں ہیکر اپنی توجہ کے
 مطابق ان کی نسیم اور قریب انداز میں کرتے
 ہیں۔

جب ہم سببی رنگ میں سبب کی تفسیر
 کرتے ہیں تو وہ اس معادل میں بہت ہی سادہ
 ثابت ہوئے۔ سببوں میں سبب اس
 بحث میں اگر خود خاموش ہو جائے میں اور
 ان کی بات کا اس بارہ میں یہ سبب بجا
 نکلتا ہے کہ سبب میں سببوں میں
 اس سبب۔

وہ صرف ایک اور صورت پر فہم میں رنگ
 میں فہم میں رنگ میں سبب کے سبب میں
 سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں

نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں

نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں

نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں

نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں
 نہ سبب میں سبب میں سبب کے سبب میں

اعتباری طور پر ماننے کی وجہ سے ہم تدبر اور دیوارہ سی کے وسیع دائرہ سے نکل جاتے ہیں۔

جو شخص یہ جانتا ہے کہ دُور دُور چار ہوتے ہیں اور آفتاب کے طلوع سے صوبہ نکلے اور غروب سے رات چڑھ جاتی ہے وہ اس شخص سے جہالت کی لڑائی نہیں لڑتا۔ جو ان دونوں حقیقتوں سے انکار کرتا ہے۔ کیونکہ وہ غوب سمجھتا ہے۔ کہ اس کے اعراض اور انکار سے ان حقائق میں کسی فرق نہیں آسکتا۔ اس کا کام اعلان اور ابلاغ تھا۔ سودہ کر چکا ہر رسولان بلاغ باشند و بس

ذہب کی اصل اور ماحذ کے ایک ملنے میں شاید ہی کسی کو انکار ہو۔ اور اگر کوئی اس کا انکاری بھی ہو۔ تو اس کے پاس شاید ہی کوئی دلیل و اثبات انکار کے ثبوت میں ہو۔ جب ذہب اپنی اصل کے اعتبار سے ایک ہی اصول سے نسبت رکھتے اور ایک ہی معبود کی طرف لے جلتے ہیں۔ تو ان کے لفظ مالوں میں باعتبار سمجھے اور تاویلات کے اختلافات تو ہو سکتے ہیں۔ لیکن جب ان میں پہلے درجہ کی صداقتیں اور کاوشیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ تو یہ سمجھا جاتا ہے۔ کہ ان کی بنیاد بھی چند رسمیں ہی کے ماتحت ہے۔

اگرچہ یہ تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ ذہب میں بھی چند درجہ درجہ ہیں۔ بعضی اعتبارات کا فہم بہت گہرا شامل ہے۔ لیکن باقی ہر قسم کی حالت میں بھی نہیں کہا جاسکتا۔ کہ ان میں حقانیت نہیں ہے۔ ذہب میں حقانیت ہے۔ اور وہ باوجود اس قدر غلاظتوں اور پردوں کے جسکی دے ہی جاتی ہے۔ مگر ہر بھی رفتہ بہ نقص پیدا ہو گیا ہے۔ کہ ذہب چڑھنے میں سے اکثر لوگ ذہب کو محض رسمی رنگ میں لیتے ہیں۔ اور اعتباری رنگ میں اس کی تصدیق اور تائید کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے۔ کہ اہل ذہب میں کبائے آشتی اور صلح کے زیادہ نزاع و جدوجہد کاوش اور بغض پایا جاتا ہے۔

ذہب شخصیت کے جامہ میں اگر ایک خوفناک صورت اختیار کر چکا ہے۔ لوگ ذہب کے واسطے بہت لڑتے اور جھگڑتے ہیں بلکہ ذہب کی موجودہ لڑائیوں کا دار و مدار زیادہ تر شخصیت اور ذاتیات پر آ رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ لوگ ذہب کو علمی رنگ میں نہیں لیتے اور نہ علمی رنگ میں اس کی تعلیم کرتے۔ اور ایسی تعلیم کے عادی ہیں۔ اکثر لوگ یہ بھی نہیں سمجھتے کہ ذہب بھی ایک علم یا ایک گراں پایہ فلسفہ ہے۔

اکثر لوگوں کے نزدیک ذہب چند روایات یا چند اعتبارات کے سوائے اور کچھ بھی نہیں۔

ایسے غمالات ہمیشہ ذہب کی قیمت اور وقعت میں بڑا رعب لگاتے ہیں اور اس کا علمی نتیجہ ہوتا ہے کہ رفتہ رفتہ ذہب ایک بازیچہ لفظوں سے زیادہ وقار اور عظمت نہیں رکھتا۔ اگرچہ ہر موقع اور ہر تقریب ہم اس کی یاد اور پرستش کی جاتی ہو لیکن چونکہ محض رسمی اور اعتباری رنگ میں اس کا خیال قائم کیا جاتا ہے اس واسطے سوائے چند قسم کی مخالفتوں اور کاروشوں کے اس کا کوئی اور بیجا افتخار یا نہیں ہوتا۔ ایک فرقہ در فرقہ کے ساتھ بعض اختلافات کیونکہ محض رسمی رنگ میں کاوش اور مناسبات رکھتا ہے۔

ذہب میں ہمیشہ دو چیزیں یاد و باتر مضمین ہو رہی ہیں۔

۱۔ خدا پرستی

۲۔ پرستش

کوئی ذہب ایسا نہیں جس کی تمام ذہنات میں سے یہ دو ذہنات زیادہ تر ضروری اور لازمی چیزوں۔ کوئی ذہب کتاب اور

کتاب لانیو ایسے خالی نہیں ہوتا خواہ ایسی کتاب خاص الفاظ میں ہو خواہ ان الفاظ قدرت کے الفاظ میں۔ اسی طرح اس کتاب کا لانیو والا یا اس کی تشریح کرنیوالا بھی ضرور کوئی نہ کوئی ہوتا ہے۔

انہیں دونوں کی ذاتیات سے لوگوں میں مخالفتوں اور متاقتوں کی بنیاد پڑتی ہے اور انہیں دونوں پر تمام قسم کی امیدوں اور مایوسیوں اور اختلافات یا اتفاقات کا انحصار ہے اور انہیں پر ذہب کی خوبیوں اور برائیوں کا خاتمہ ہوتا ہے۔ ان دونوں طاقتوں کا ثبوت اور ہستی محض رسمی معلومات یا اعتباری واقعات پر موقوف نہیں ہے۔ بلکہ اس رول میں درست عقل اور استدلال علیہ کی ضرورت پڑتی ہے۔ خدا کا وجود اور خدا کی ہستی کو عوام الناس کے خیال میں محض چند روایات کے ماتحت مانی جاتی ہو لیکن دراصل اس کا ثبوت علمی رنگ میں کیا جاتا ہے اور علمی رنگ میں ہی اسے مانا جاتا ہے۔

خدا کی افہام کا مقابلہ خدا کی باتوں سے کرتے اور اس سے استقلال یا اشتہاد ہوتا ہے۔

اس سے دوسرے درجہ پر یا استدلال بھی علمی رنگ میں ہی ہوتا ہے کہ ہر سوسائٹی اور ہر چرچہ کے واسطے ذہب کی رنگ میں ہی نہیں بلکہ ذہبی رنگ میں بھی ایک لیڈ کی قدرت ہے۔ فطری الہیات کے مطابق نظام ذہبی کے واسطے سب سے زیادہ روشن فطرت شخص کی قدرت سے اور روشن فطرت کی تفصیل اور وجہ تفصیل کے واسطے علمی اصولوں سے ہی کام لینا پڑتا ہے۔

اس بحث سے یہ نتیجہ نکل سکتا ہے کہ

ایک دوسرے سے محبت کرو۔ اگر کوئی نہیں سمجھتا تو اسے بار بار سمجھاؤ اور فرشتہ ہی سے کام لو۔ جب غنا و منصب اور تندرستی سے کام لیا جائے تو مذہب کی ہدایات نظر انداز نہ جانیں۔ زمانہ سکھارہ ہے کہ لوگ مذہب کی تعلیم اور تصدیق علمی رنگ میں کریں۔ کیونکہ مذہب بھی ایک فلسفہ اور ایک شریف علم ہے۔ مذہب جیسے جیسے رسمی حدود سے نکلنا جائیگا ایسے ایسے اس کی تقدیس بڑھتی جائیگی اور مختلف مذاہب کے مختلف فرقے ایک ہی پلید فارم پر آتے جائیں گے۔

دعوتِ اسلام احمدیہ (دائیں)

بہت شور مچا رہا ہوں دیکھا جو چہرہ اتوار قطرہ خون نہ نکلا

ہندو بالخصوص آریہ اخباروں اور رسالوں نے کئی مہینے سے خورمچا کر کہا تھا کہ ایک عظیم الشان گریز کی مشق دلی میں ہونے والی ہے۔ لوگوں کا خیال تھا کہ شاید کوئی یورپین مجوز یا یورپ کا کوئی والی ملک دلی میں آکر آریہ بننے والا ہے۔ لیکن یہ سچ نہ ہو سکتا تھا۔ جب یہ مشق دلی کی رسم اور کیلنگی تو معلوم ہوا کہ اگر سے ایک انگریز جو اسکاچ ہے اور ہندوستان میں سول اور فطری محکومتی ملازمین پر مامور ہے اس کا یہ ٹوٹی حالت میں معلوم ہوتا ہے آریہ بنانے والے لاکھ ہیں۔ سیکڑوں ایک کے مجمع میں صاحب بہادر کو آریہ بنایا گیا۔ اور نام بہا بیر سنگہ رکھا گیا مگر دلی والوں نے عام طور پر سید سید پر نام سے یاد کرنا شروع کیا۔ یہاں کیا کیونکہ کالابیر یا گلو ابیر تو پہلے ہی سے ہندو میں کوئی مذہب نہیں گذرا ہے اس لیے اس کے

جوڑ کا ایک سفید پیر بھی ہونا چاہئے تھا۔ صاحب بہادر بوجہ سفید رنگ ہونیکے اسی اسم کے مستحق نہاں۔ کہہ گئے پت پت رام بھی بدست صاحب وکیل لاہور سے اور مچھو کی بدست وغیرہ اگر سے آئے ہوئے موجود تھے۔ رام بھی بدست اور اور کئی شخصوں نے اس موقع پر تقریریں کیں۔ جن کا خلاصہ انہیں کے الفاظ میں یہ ہے۔ ہندو دوسرے سب سے زیادہ پرانا ہے ہندوؤں کے راج ۹۰۰ برس سے پہلے آئے ہیں مسلمانوں کے مذہب کو صرف ۱۲۰۰ برس گزرے ہیں پہلے زمانہ میں کل آدمی ہندو تھے۔ بہا بیر سنگہ جنہوں نے آریہ ہندو مذہب اختیار کیا ہے اب کوئی ان کی دی ہوئی چیزوں سے پرہیز نہ کرے انہوں نے آئینہ کے لئے توبہ کر لی ہے کہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا اور زمین کسی جانور کی ہتیا کروں گا غور کرو کہ جب کوئی شخص چوری کی عادت میں قید ہوتا ہے اور پیل میں چھوٹ جاتا ہے تو پھولوں کو کوئی ملزم نہیں کہتا اس لئے جو قے بھی اسی کے موافق ہے کہ اب تمام برادری نے ان کو تسلیم کر لیا ہے اور ان کا قصور کھپا معاف کر دیا۔

سبلا کوئی پوچھے کہ ایک ہمالی کو آریہ بنانے کی تقریب پر ہندوؤں کے مذہب یا حکومت کے آئینوں اور مسلمانوں کے مذہب کے آئینوں سے ہونے کا بیان کرنا کیوں ضروری سمجھا گیا۔ ضرورت تو اس بات کی تھی کہ کچھ آریہ مت کی خوبوں کے بعد ہمالی مذہب کی تردید کی جاتی اور بدلائیں جیسا کہ پہلے پر عقیدہ کیا اور بدھ لہاں ظاہر کیا تھا کہ بہا بیر سنگہ کے دل سے بیسائیت کا اثر اگر کچھ تھا بھی تو زائل ہو جاتا۔ لیکن ماں تمنا ہی کچھ اور تھی بہا بیر سنگہ نے اہل تحقیق کے بعد آریہ مت کو قبول کیا نہ ہمالی مذہب سے جس بلکہ تعلق تعلق۔ لوگوں کا

یہ خیال ہو کر سہا انا خیریں راگندہ ہزاراج۔ اختیار است امتیاج است امتیاج۔ بہا بیر سنگہ کے آریہ بننے اور اس تہذیب و تمدن کی اہمیت صرف اس قدر ہے کہ صاحب بہادر نے گوشت کھانے سے توبہ کی۔ ہے اور جس کا آریہ سماج کے مولانا لیڈر کی تقریر کے اس فقرہ پر غور کرنا چاہئے کہ انہوں نے آئینہ کے لئے توبہ کر لی ہے کہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا۔ بہا بیر سنگہ جو ساری عمر گوشت کھا کر پروردگار کی تواب آریہ برادری کا معاف کرنا چاہتے تھے اور خود قسم کی مخلوق چرند و پرند کو تو انہوں نے کہا سب بنا بنا کر چھٹ کیا اور آریہوں نے سب کچھ معاف کر دیا خدا تعالیٰ کا کہیں ذکر ہی نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ خدا تعالیٰ نے بھی توبہ کرنے پر معاف کر دیا ہے تو منہدات ہا منہدات آریہ سماج تیار تھ پکا میں لکھتے ہیں کہ وہ خدا اگر گناہ معاف کرے تو اس کا انصاف قانع نہ ہے۔ ایسا کلام گناہوں کی منزل دینا ہے نہ معاف کرنا بلکہ دراصل بات یہ ہے کہ گوہنڈت یا منہدجی نے اپنی بیوقوفی یا سادہ لوحی سے گناہوں کی حقیقت کو نہیں سمجھا اور اپنے مریدوں کو ایک سرائی عقیدہ سکھایا مگر ان کے سر پر کہا کریں مجبور میں فطرت انسانی اس عقیدہ کو دھکے دے دے کہ رد کر رہی ہے۔ یہاں فطرت کو خیر ہے کہ منہدات رام بھگت کی زبان سے نہ کو ملامت افشاں تھے۔ اور اس طرح انہوں نے خود ہی اپنے پیشوا کی فطرت کا ثبوت دیا۔ نہ صرف اسی ایک موقع پر بلکہ عام طور پر کچھ لوگوں میں جب کہ آریہ لوگ مجرم یا معا علیہ کی حیثیت سے پیش ہوتے ہیں ان کی کائناتیں خردا لگو سمجھاتی ہے کہ چلت بداندجی نے کسی فطرت کی ہے انسان کی فطرت کا صحیح مطالعہ کرنے میں ان سے کسی بہا بیر سنگہ گناہت ہوئی ہے۔ نہ صرف فطرت انسانی کا مطالعہ کرنے میں انہوں نے صبر کرنا چاہئے بلکہ دیکھنے کے لئے بھی وہ آدمیوں سے

ہے۔ اس میں۔ انھوں نے دید میں صاف دکھایا ہے
کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک سے جنہوں کے گناہ و برکت
موجوہات ہیں۔ اگر ایک گناہ کی سزا کا گناہی
فردی ہے تو با سزا گناہی برہمن کی کسی ہے۔ تو
میں تو یاد رہی سب سے اعلیٰ و اتم طریقہ پر ہوتی ہے
کیونکہ پندہائی کا اثر بظہور اور حضور طلب پیدا
کہ قیاس سے دوسری حالت میں شکل ہے۔ وہاں بشارت
میں بھی ایک جگہ لکھا ہے کہ اگر کسی مرتکب
گناہ سے شہی باز پشیمان گردد و زود تدارک آن
نماید از گناہ خلاصی یابد پندت دیانند جی گناہ کو
بلا سزا معاف کر دینے کو عدل کے خلاف قرار
دیتے ہیں اور ظلم ٹھہرتے ہیں۔ ان کو یہ نہیں معلوم
کہ گناہ و گناہ کے ہوتے ہیں ایک وہ جو متعلق بہ
حق العباد ہوں دوسرے وہ جو بن کا تعلق صرف
خدا تعالیٰ ہی سے ہو یعنی گناہ متعلق بہ حق العباد
اب خدا تعالیٰ اگر اپنے حقوق کو معاف کر دے
تو پندت جی نہیں مانتے وہ اپنی خند پر قائم ہیں
کہ ہم خدا کو مجبور کر سکتے کہ وہ فردی سزا دے
اور اپنا حق نہ چھوڑے اس کی ایسی مثال ہے کہ
زید کے برابر دوسری شخص کے ذمہ واجب الوصول
ہیں۔ اب وہ شخص زید کے پاس آکر اپنی ناداری
کا اظہار کرتا ہے اور بہت کچھ منت سماجت کرتا
ہے کہ معاف کر دیجیے۔ زید اس کی واقعی حالت
حالت کا اندازہ کر کے اس کو معاف کر دیتا ہے تو پند
جی زید پر تامل نہیں کرتے ہیں کہ تو نے اپنے روپے
میں سوا شکوے۔ سب کوئی پندت جی سے
پوچھے کہ آپ کا واسطہ کیلئے آپ کیوں اپنی
جنگ لڑتے ہیں اور کیوں زید کو مجبور کرتے ہو
اس کا جواب تھا اس نے چاہا اس نے چاہا
دیا۔ جس میں وہ ہے کہ وہ ناداری نہ رہی کا
پیٹ پہلے سبب فردی کا۔ پندت جی کی تسلیم
کو صحیح مان کر دنیا میں کسی شخص کو کسی سے معافی
کی درخواست کر لیا موقوف حاصل نہیں۔ کسی لازم

کو اپنے آقا سے انعام کی توقع کتنی فضول اور
کسی محتاج یا تنگ دست کو کسی تو نگرد و خوشحال سے
استعانت طلب کرنا ایک بے ہودہ کام ٹھہرتا ہے
و غیرہ وغیرہ۔ پندت رام بھکت صاحب جو کہ
وکالت پیشہ ہی ہیں وہی بتائیں کہ ہندوستان میں
ہر سال کتنے ان کے ہندوستانی بھائی عدالت
کے افسروں اور مستفیضوں سے معافی مانگ
کر رہا ہوتے اور عدالت کے کمروں سے اپنی
خفاؤں کی سزا پائے بدوں باہر نکلے ہیں ہر
ایک اہل عقل خود کر سکتا ہے کہ اگر پندت دیانند
جی کی تعلیم پر تمام دنیا پوری پوری عامل ہو جائے
تو کس قدر فسادات پر پا ہو جائیں۔ اور لوگوں کے
اخلاق کس قدر پستی تک پہنچ جائیں۔ بے موقی
برہمن جائے۔ ہمدی کا فور ہو جائے۔ رشید اہل
کے تعلقات کی اہمیت۔ محبت اور دوستی کی
اخوت دور ہو کر خود غرضی۔ سنگدلی اور درندگی
کا بازار گرم ہو جائے۔ پندت رام بھکت صاحب
جو اس طرح عیسائی کو گوشت خوری کے جرم سے
بری کر کے میں مجرم کے اپیل میں چھوٹ جانے
کی مثال دی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے
کہ جس طرح اپیل میں چھوٹ جانے والا مجرم عموماً
بیگناہ ہی ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کا عیسائی
بھی گو یا گوشت خوری سے ثابت ہو کر
التائب اللہ لکھا لا ذنب لہ
بن گیا۔ یہ آریہ مہاشوں کا کام ہے۔ کہ وہ رام
بھکت اور پندت دیانند دونوں میں سے
جس کو چاہیں۔ علی کا مرتکب سمجھیں۔ اب سب سے
کی کٹھا سنو۔ وہ کہتے ہیں کہ میرے آریہ
ہونے کا پہلا سبب یہ ہے کہ ایک روز
انھوں نے میرے والد بزرگوار کی ایک۔ باوری سے کٹ
چھڑ گئی۔ بحث اس بات کی تھی کہ میرے ایک
بھتیجہ پیدا ہوئی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے فتویٰ دیا
کہ اس کے چھنے کی کوئی امید نہیں ہے۔ حالانکہ

وہ اب تک زندہ اور کئی بچوں کی ماں ہے۔ اس بحث
میں باوری صاحب کو ضد پر لگ گئی کہ اسے ہنس دینا
چاہیے۔ کیونکہ دلیل تھی کہ اگر رول کی ہنس نہ خیر مگر
تو بحث کی یادداشت میں ہرگز داخل نہ ہو سکیگی۔
دوسری وجہ اس کے دین عیسوی کو چھوڑ کر آریہ مت
میں داخل ہونے کی یہ بیان فرمائی ہے کہ ایک دن
شکار سے واپس آتے ہوئے ایک اٹوار ایک
گیدڑ کو بندھن کی گولی کاٹ ڈنبا تو وہیں خیاں
ایک شکار کھیلنا بڑا کام ہے۔ انم
اب ان رجوات پر اہل نظر غور کریں کہ اس اسکاچ
عیسائی نے آریہ مت کی کیا کیا خوبیاں اور
عیسائیت کی کیا کیا برائیاں دیکھ کر آریہ مذہب
قبول کیا ہے اور ایسے عیسائی کا آریوں میں داخل
ہونا آریوں کے لئے کہاں تک باعث فخر ہو سکتا
ہے۔ اخبار عام کا نام لگا کر لکھا ہے کہ دہلی آپناج
نے یہ ایک ایسا بڑا کام کیا ہے جو کبھی آج تک یا
موقع نہیں ہوا جس کو ہم بھی مبارک باد دیتے
ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اگر آریہ صاحبان ناراض نہ
ہوں تو میں بھی انکو مبارک دیتا ہوں۔

ماہنامہ
(دکتر شاہ خان نجیب آبادی)

خبرداران الحکم اپنا اپنا بقایا
ہیکر کارخانہ کی امداد کریں۔

مینجر

